

對同性吸引及同性婚姻之 教牧關懷及神學反省(下)

—以恩典和真理 牧養同性掙扎者

作者：大衛·夏撒德 (Dr. David Hazzard)
翻譯：曹鴻輝

續上期...

以恩典和真理牧養同性掙扎者

牧養有同性傾向的人士，首先，我們不可以一個高高在上的姿態去看他們，要明白他們，繼而盼望神的工作。

事實上，我們每一個人都需要神的恩典、憐憫和赦免；我們每一個人都個別地需要、領受而且活出主耶穌的福音。

罪惡在我們生命各方面，都以複雜多變的形式影響著我們。保羅指出：「受造之物切望等候 神的眾子顯出來。因為受造之物服在虛空之下，不是自己願意，乃是因那叫他如此的。但受造之物仍然指望脫離敗壞的轄制，得享 神兒女自由的榮耀。我們知道一切受造之物，一同歎息勞苦，直到如今。」(羅 8:19-22) 這段經文所指出的因敗壞而歎息勞苦，至今仍然適用。當中，不只是社會上那些公認的「罪人」，其實，我們每個人都受著扭曲的性觀念所侵害。

耶穌的標準只有一個，就是「凡看見（其他人）就動淫念的，就是犯姦淫」（太 5:28）。因此，不論單身或是已婚，神同樣呼召我們聖潔。盧雲 (Henry Nouwen) 在《負傷的治療者》(The Wounded Healer) 中寫道：「我們每一個人都有不同形式的破損。」因此，在我與同性性傾向人士的交往中，沒有你我之分，只有我們！我與我太太都很坦誠地跟我們的孩子分享我們的過去。我們同樣需要神的恩典。說實話，按我長大後的本性，並不喜歡一夫一妻。我所認識的男士們中，大多數人，如果可以選擇的話，都會喜歡一夫多妻。因此，我們大多數人，都有性方面的掙扎。不過，我今日之所以成為今日的我，如果還未犯罪的話，都是全靠神的恩典！

教會應當在不友善和充滿論斷的世界上，擔當起「逃城」的角色；在加拿大神召會的團契之中，我們就是要對人有憐憫、有同理心，並且給予人有尊嚴。試想想：那些比平常的青少年更想尋死的人，若果到教會中也得不到幫助，他們還可以往哪裡去呢？因此，對我來說，教會，就是神在應許地，即我們所身處的社區，所設立的「逃城」。人們有問題的時候，可以逃到我們這裡，他們可感到安全，得以避難。的確，教會應該是培養所有人，有更多的憐憫、同理心，並且對人尊嚴更加肯定的地方。

學習聆聽

現時，有數以千計的網站和書籍，討論同性戀；不過，它們大多數都只是從單一的角度去討論這件事。我們需要聆聽的，是活生生的人生故事，他們的恐懼與夢想，盼望和失望，人生的目標並失落的期望等等。安德烈·馬林 (Andrew Marin) 在他的書 *Love is an Orientation: Elevating the Conversation with the Gay Community* (暫譯：《愛是一個定位：與同性戀群體的深層對話》) 中呼籲：「不要否定他們，要認識他們。」(“Don’t no them, know them.”) 我們要明白四個同性吸引以致同性戀的不同層面：

• 同性吸引

在人類社會中很常見的情人。大衛和約拿單就是

這方面的好例子，約拿單愛大衛，如同愛自己的性命（撒下 18:1）；約拿單向大衛所發的愛情奇妙非常，過於婦女的愛情（撒下 1:26）。這一種同性的吸引，以及情感的黏連，其中並沒有罪在，而且是美好的。我們不要因為同性戀的流行，而抹殺掉這份神可以給予我們的禮物。

• 同性傾向

這層次是指對同性有強烈而且持續的性慾望。其實，按著人的罪性，的每一個人都會在不同方面想犯罪的傾向，這些傾向本身並不是罪；不過，按照者些傾向實行出來，就是罪了。

• 同性身份

公開或不公開認同自己就是「同性戀者」，甚至參與一些「性小眾」的活動或運動等等。我認為任何在基督以外的身份認同，對基督徒來說，都是很有問題的，可以是罪惡的。

• 同性性行為

這肯定是違反了神為人生命所定的計劃，超越了道德應有的底線。

明白文化

如果我們差派一個宣教士去另外一個文化地方去服事。我們先會鼓勵他去盡力適應那地方的文化。一個高效能的服事者，通常都是先去明白他人，而不會要別人先明白自己的。當我們要去跨文化的服事時，我們要明白他們的價值觀，學習對方的語言，並且建立關係的橋樑……。我們都可能聽聞一些有良好動機，但缺乏知識的宣教士，所經歷過的慘痛教訓。因此，我建議跟同性戀者溝通，也需要遵循這些原則。

首先，明白他們不同的價值。繼而，明白在他們文化之內的不同討論及爭論。在網上有一個名為 *Gay Christian Network* 的組織，提供了大量有關的資料。例如，我們可以在其中見到有一些人主張：受同性吸引的人士，並不是全都贊成同性性行為，也不是所有人都贊成同性婚姻。又例如，天主教組織 *Courage International* 的成員安·畢爾交 (Ron Belgau) 就鼓勵經歷同性吸引的

人士繼續持守貞潔，維持單身。女權分子兼教育家珍·沃德 (Jane Ward) 也指出：沒有天生同性戀者，也沒有天生異性戀的人。……另外，要明白同性戀者所受落的語言：他們不想被叫做「同性戀」。「愛罪人但憎惡罪」這句話常常令同性戀的人士感到反感，也視作不可以再討論下去的句號。

個別關心

有些經歷同性性吸引的人士，背後有相當複雜的因素；所以，對他們的關懷必須要個人化，也要有分辨的心。

我們要留意，對同性性傾向人士的關心，往往不能以一蓋全。我們現在已經有大量關於同性戀傾向的資料，以下是一些摘要：(要留意同性傾向的出現，可以歸因於多個因素。)

• **基因不明 - 不過肯定沒有「同性戀基因」這回事。**
當主耶穌說到離婚的教導時，他提到：「因為有生來是閹人」(太 19:12 上)的這點；因此，可能不論男女，有些人就是生下來就不適合結婚的！這裡，我認為同性戀的出現，可能因為基因不明；按耶穌所講，那些不能結婚的人，即道出了我之前陳述過的帶有張力真理的情況。

• 受產前賀爾蒙遺傳因素所影響

如患上胎兒酒精綜合症的人，長大後有機會對性別角色感到模糊。

• 個人賀爾蒙失衡

每個人都有雄性賀爾蒙和雌性賀爾蒙，若果這兩種賀爾蒙失去平衡，就有可能影響一個人的性取向。

• 受家庭不健康的環境所影響

與父母的相處，或在單親家庭中長大，都會影響一個人的性傾向。

• 被虐待或受操控的過去所影響

童年被成人性侵犯，可以影響成長後個人的性取向。安德烈·馬林 (Andrew Marin) 曾經在美國芝加哥的同性戀社群做過研究，發現有百分之

十五的同性戀者，其實是異性戀者；不過，因為曾經受異性傷害，或是對異性徹底失望，而轉而成為同性戀者。

• 仍然身處於青少年 (甚至成人) 的性別角色混亂期。

• 性開放

今天，青少年的文化是大膽文化。麥克萊恩 (MacLean) 曾指出青少年的濫交風氣，與同性戀行為泛濫的關係。另外，近期也有文章指出：十歲女孩子們，因為想追上潮流，而成為女同性戀者。不過最後，當中有一些人長大後都結了婚，生兒育女。

• 性取向的變移性

在女同性戀的社群中，特別發現到她們的同性戀傾向，可改變的情形是相當明顯的。(詳見 Lisa M. Diamond, *Sexual Fluidity: Understanding Women's Love and Desire*.)

• 叛逆神，可以帶來各種扭曲，包括同性戀

羅馬書 1:21 及後「因為他們雖然知道神，卻不當作神榮耀他……。」

• 被矇騙

有些人因為接受了謊言，而被帶進虛假的生活。

• 屬靈層面受攻擊

說謊之父差遣牠的僕役去攻擊人。

同性性取向複雜，但是神對不同的人，都有他度身訂造的標準。換句話說，我們要個別了解他們，看看神為他們各人預備了一條怎樣的路，要他們各自去走。

學習擁抱張力

當我們不去避免或消除張力時，那些情況肯定會帶給我們不舒服。不過，當我們要背起十字架跟隨主的時候，同樣會令我們不舒服的。因此，我們要去習慣那些不舒服，習慣到一個程度，就當它是舒服的。一九六三年，馬丁路德金 (Martin

Luther King Jr.) 在阿拉巴馬州的監獄中曾經寫過信給其他教牧，信中提到：「我必須承認：我不怕「張力」這個詞語。我已經盡全力去反對以暴力解決（張力）問題；不過，有一種建設性、非暴力的張力，是我們成長必須的。」

抗拒那種想即時解決問題的衝動；並帶出希望。

有時，我們牧者就像約伯三友一般，長篇大論卻沒有對有需要的人士產生任何實質的幫助。葛培理 (Billy Graham) 在克林頓 (Bill Clinton) 爆出跟萊溫斯基醜聞之後，被質疑為何還跟這樣的總統來往。葛培理說：「聖靈使人知罪，天父最終會審判人；我們的責任卻是要去愛人。」不論我們「被遺傳」了些甚麼，或者是相信繼承了些甚麼，或是我們被欺騙去相信；無論甚麼……，神對我們的熱心和大愛都沒有改變，他的愛都是無盡，和無條件的。這就是福音！同性戀的信徒，要知道他們有四大福音的盼望。

• 基督十架大能的盼望 (加 5:24；西 2:11, 3:3)。

我們每一個人都受到始祖墮落的影響，其影響往往超乎我們自己的想像。通常，直到大問題出現，我們才驚覺罪惡的威力，在我們生命中是如此的深入。不過，提摩太·凱勒 (Timothy Keller) 指出：「我們的確比我們自己想像中更多罪惡和缺陷；不過，我們卻在耶穌裡蒙愛和被接納，那更是超出我們所想像的！」耶穌為我死，所以我可以向自己死。我們在主裡面，更得著新的身份、新的將來。「你們中間也有人從前是這樣；但如今你們奉主耶穌基督的名，並藉著我們 神的靈，已經洗淨、成聖、稱義了。」(林前 6:11)

• 盼望被聖靈改變

保羅寫道：「然而叫耶穌從死裡復活者的靈、若住在你們心裡、那叫基督耶穌從死裡復活的、也必藉著住在你們心裡的聖靈、使你們必死的身體又活過來。」(羅 8:11) 對一些人來說，重生是瞬間的；成聖卻是漸進的。當我們聆聽很多前同性戀人士的見證，見證這瞬間的改變，也看到漸漸的改變。這兩者都需要出現。

• 神恩典足夠的盼望

保羅為他身上的「那根刺」，三次求主挪開；但主只跟他說：「我的恩典夠你用的，因為我的能力、是在人的軟弱上顯得完全。」(林後 12:9 中) 對很多在同性吸引掙扎中的基督徒身上，我們知道他們辛苦，但更深信神的恩典夠他們用。

• 永恆的盼望

保羅提到：因有信心，經歷神莫大的能力 (林後 4:7、13)：「所以我們不喪膽；外體雖然毀壞，內心卻一天新似一天。我們這至暫至輕的苦楚，要為我們成就極重無比永遠的榮耀。原來我們不是顧念所見的，乃是顧念所不見的；因為所見的是暫時的，所不見的是永遠的。」(林後 4:16-18) 當我們不輕看生命中的掙扎和苦楚時，我們必須要記得永恆的角度：主耶穌會怎樣帶給我們盼望，帶給我們所需要的動力，去面對難關。那些在同性吸引中掙扎的人們，其實，和其他世上千百種問題搏鬥中的人們一樣，沒有多大的分別。無論我們的人生旅程去到那裡，我們都要記得：我們是被神所深愛的；還有關心我們的人們、家庭……。

本文完

建議大家可以參閱以下資料：

Gagnon, Robert A. J., *The Bible and Homosexual Practice*.

Lee, Justin and Ron Belgau, *Both sides of The Great Debate* (<https://www.gaychristian.net/greatdebate.php>)

Marin, Andrew P., *Love is an Orientation*.

Palm, Melody D., "Desires in Conflict: Hope and Healing for Individuals Struggling with Same Gender Attraction," *Enrichment Journal*. (Available on-line)

United States Catholic Conference, *Always our Children*.



禁食的靈命成長

禁食為靈命成長

石建華牧師
本院客席講師

曾在傅士德 (Richard Foster) 的研究裡發現，在 1856-1954 年間沒有一本討論禁食的新書出版。¹ 禁食這屬靈操練也曾經大大的疏忽了，雖然近年有信徒、教會重新推動及進行，但也不算是成為氣候，或恢復到聖經時代猶太人的禁食文化。也許，有些人以禁食為能力的來源之一，但本文以探討禁食和靈命成長之間的關係。

不同的教會、牧者或傳統用不同的模式幫助信徒成長，通常有四種模式²——「罪的模式」：是把所有的問題都歸咎人犯罪的後果，只要人肯接受督責而悔改，那就是成長。「真理模式」：主張真理會使人得自由，如果生命某方面出了問題，是因為缺乏某些「真理」的緣故。所以，多學習聖經便能使人解決一切人生問題。

「經驗模式」：主張找出受傷或受虐的地方，努力想辦法走出困苦，將痛苦交給耶穌，要從中經驗成長。「超自然模式」：是主張即時的醫治和解救，生命是倚靠聖靈來改換一新。以上的模式都有他們相當的作用，而本文所講的禁食，可以是以上模式靈命成長的催化劑。

首先，我們要了解靈命成長是一種轉變，而轉變的發生最理想是從人的發現開始，沒有發現自己是一個多疑的人，我們是不會變成一個不多疑的人；沒有發現自己是懶惰，很自然的，我們便不可能成為勤奮的人。所以，發現是成長首要條件。而誰可幫助我們發現，唯有神的話語不會叫人產生拒絕，因為有些人很難接受別人的提醒，沒有提醒，就沒有發現和改進。

禁食 (Fasting)，在聖經有刻苦己身之意 (參詩 69:10)，有人稱之為一種「百般的軟弱」 (Voluntary Weakness)，是對神「百般的犧牲、獻祭 (Sacrifice)」。這不是一種交換，以「功德」取悅神，乃是一種態度，所以，聖經當提到

1 傅士德著，周天禮譯，《屬靈操練禮讚——靈性增長之道》，(香港：學生福音團契出版社，1999年8月(增修版)) p.61。

2 克勞德與湯森德合著，劉如菁譯，《成長神學》，(台灣：台北市，校園書房，2004年7月)，p.23-24。

禁食時，常跟哭泣、悲哀及在神面前自卑，悔罪有關 (例：珥 2:12-14, 15-17)。而猶太人在過去三千多年以來，在他們的「贖罪日」都進行了禁食，稱為禁食的日子，實行集體禁食。而悔罪往往是靈命更新或成長的起點，他們在那日將焦點重新放在神上，將那日子分別為聖，不讓食慾佔據他的心，並且進行禱告，親近神，尋求神的面，絕對是一種對靈命十分有幫助的催化劑。

除了悔罪外，在舊約中，禁食是個人及群體謙卑自己的一種方式 (珥 2:12-17) 謙卑不單是靈命成長的一種品格特質，它也是一種人神關係的起點，沒有對神謙卑，就沒有可成長的發現。所以，神要以禁食來讓人具體表現他們的謙卑，刻苦己心尋求主面。好像中國人會以叩頭鞠躬來表示對人對神的謙卑，而猶太人以禁食表示他們對神的謙卑。

禁食除了是一種屬靈品格的表達模式，它是得能力的泉源，而能力事奉是五旬宗教會所推崇的方向，也是服侍神成長的不可缺失的。耶穌在出來事奉之先，祂親自經歷一次漫長的禁食，有四十晝夜之久 (太 42:1-2)，在禁食之先，祂已經歷聖靈充滿 (路 4:1)，不是可以應付魔鬼的試探嗎？為何祂要進入「禁食」？而禁食四十日後，魔鬼引誘祂「吃東西」，祂不肯就犯，原因會不會是「禁食」和「食」之間有實質上的分別。所以，魔鬼在那三大試探的第一試探是叫耶穌「吃」。而我們發現，受試探後，耶穌帶着聖靈的能力出來事奉，「祂的名聲就傳遍了四方，祂在各會堂裡教訓人，眾人都稱讚祂。」 (路 4:14) 縱然我們很難理解禁食如何使耶穌滿有聖靈的能力，但禁食確是聖經許多有能力事奉的神的僕人的記號。摩西經歷在神的聖山上的禁食，神賜下指示，祂帶著恩膏和能力帶領以色列民出埃及，領受律法，解決整個新興國家的問題，能力當然是來自全能的真神。以利亞亦曾經「被逼」進行了一次四十日禁食 (王上 19:7-8)，神在何烈山與他相遇和委以三個重要任命 (王上 19:15-16)。以斯拉為一次力不從心的狀況禁食，以致問題迎刃而解。 (拉 8:21-23)。撒母耳為一場與非利士人爭戰而禁食禱告，結果「耶和華大發雷聲，驚亂非利士人，使他們就敗在以色列人面前」 (撒 7:1-8)。

…續上頁

新約的施洗約翰，沒有行過神跡，但他的特別方式禁食（蝗蟲，野蜜，也許有時候沒有得吃），却使他成為耶穌所稱讚的人——婦人所生的沒有一個大得過施洗約翰，而他也是一位很有能力的偉大講員，他是在曠野開聚會的，但去的人相當多，被他罵了「毒蛇的種類」却接受他洗禮的人蜂擁到約旦河去。還有更多更多，在此不能盡錄。

除了事奉能力的成長外，禁食在耶穌升天之後更成為迎接渴慕主來的特質之一。曾有人問耶穌為何祂不像約翰和門徒那樣的禁食，耶穌講了一個新郎和陪伴的人的比喻，（可 2:18-21），意思是指着耶穌和門徒關係上「需要禁食」，耶穌指着祂（新郎）離開時，門徒就要禁食。所以，如今耶穌升天了，我們應當禁食，特別在等候新郎第二次回來的時候，我們要多多禁食。現實上，當我們被世界物慾充滿我們的時候，我們不太渴想耶穌快快回來，唯有在我們進行禁食——自我軟弱，謙卑尋求神的面，等候主回來的心才會逐漸增長，這也是人類歷史的走向，願神的國降臨，沒有這樣的覺察，我們很難成為基督的新婦（啟 19:7-9），預備好自己，不單祈禱主快快回來，更遑論迎接祂？總而言之，禁食不是一種規條或功德，和靈命成長大有關係，它是塑造我們在神面前謙卑的態度，也是能力事奉成長的道路，更是與主同心渴慕祂回來的屬靈操練的重要途徑，願你我一起禁食親近我們的主。

石建華牧師（寫於 2016 年 8 月 22 日推動於香港祈禱四十日禁食的第一日）

參考書：
艾美爾·湯恩斯著，李正宜、黃姜瑟譯。
《禁食禱告的突破》。（台灣台北市：以琳書房，2002 年 6 月）。

Bickle, Mike with Candler, Dana. *The Rewards of Fasting, Experiencing the Power and Affections of God*. Kansas City, Missouri: Forerunner Book, 2005

由一節金句開始

上過兒童主日學的人，讀詩篇的經驗多由背誦一節節獨立的金句開始，就如「少年人用甚麼潔淨他的行為呢？是要遵行你的話！」（詩 119:9）但並不大理會全首詩的格局，如它是屬甚麼體裁，內文脈絡的發展，呼應的詩歌手法，結構的方式等。詩篇金句的詩節確實好背好記，且意境深邃又觸動心靈，而詩節的上下文理又不一定易於明白，於是對詩篇的印象就持續停留在這金句的階段。就算好背的整首詩如詩篇二十三篇，我們仍很少思考到全詩體裁和結構問題。這種文學性的觸覺，的確是要後天教育訓練出來的。這是差不多從小學登上到中學教育的階段。

平行對稱則為詩

從一節到兩點相連，是平行的意識。「他使我躺臥在青草地上，領我在可安歇的水邊。」（詩 23:2）前後兩小節俱在描述牧者如何使羊滿足不缺乏，互相呼應、補充擴展、加深印象、營造場境。從大片油綠青草之地，收窄至涓涓溪水之旁，是地方的安排；從使羊躺臥，到引領安歇，是兩個先後的牧者行動。無論是視覺，動感，簡單兩小節的呼應句子，詩人就把讀者置身在牧場的意境中，把羊和牧者互動起來。這就是希伯來詩歌的平行句微妙之處。「在我敵人面前，你為我擺設筵席；你用油膏了我的頭，使我的福杯滿溢。」（詩 23:5）這是詩二十三篇另一節平行句，前後兩半，共四個小節，前後呼應：敵前設宴，福杯滿溢，突出那份非比尋常的意境，寫照出無懼仇敵的安穩與福樂。從「敵人」到「筵席」，從「油膏」到「福杯」，「敵人」已在詩人的眼中消失，羊只專注在牧者的身上，無事無物，可驚嚇到他。

詩篇

的點、線、面，到立體空間

何傑博士
本院特約講師

詩歌的不同體裁

從節節全面相連，是建立詩歌全面的意識。詩篇二十三篇這首詩是屬於甚麼體裁的？詩篇本身沒有提供體裁的指引，如詩篇二十三篇沒有自身說明它是首「信心之歌」，這是從同類型的詩篇比較出來的，它既不是一首讚美詩、又不屬於祈禱文，而是「信心的宣告」，由其用字、句法和意境辨別出來。若沒有基本的形式、體裁分析等文學訓練，我們較難明白不同詩體，原來有其獨特的結構方式，而不同體裁又涉及到背後的希伯來神學、人生觀，甚至體裁背後的歷史社會處境。一首詩篇由多節按特定的體裁書寫成詩，如「讚美詩」、「哀歌」、「訓誨詩」等體裁。當然兩首同樣是哀歌，它的意境和信仰表達仍是不同的。就如詩篇十二篇和十三篇，前者呼求神的幫助，哀嘆「惡人到處遊行」（詩 12:8）；後者更是申訴神的掩面不理（詩 13:1），而詩人更切身受到「仇敵升高壓制」而愁苦（詩 13:2）。聖經研究的形式鑒定學（form-criticism）的貢獻，就幫助讀者從學術的觸覺來理解整首詩篇，並指出特定的形式來解構一首詩的組成元素。當然對一般讀者來說，這學術的觀點忽然使他的閱讀跳躍了一大步，踏進了從學術研究的視角來分析他印象中喜愛的詩篇。

不同詩篇集結成卷

相鄰的詩歌，又結集成卷。詩篇〈卷一〉由三十九首不同體裁的「大衛的詩」集結而成。讀者如何得知是「大衛的詩」呢？原來大部份的詩篇都附有標題，說明和作者、歌調、樂器、甚至簡單歷史處境。同樣，從標題我們得知〈卷二〉（詩 42~72 篇）有八首利未詩歌班「可拉後裔的詩集」，有十七首「大衛的詩」（其中詩 56~60 篇是五首「金詩」）和一首「亞薩的詩」。來到〈卷二〉，作者和背景開始不再那麼一致了。〈卷二〉結束時是一首「所羅門的詩」（詩 72），好像地貌開始轉變了，大衛角色逐漸淡出。到了〈卷三〉，就是《詩篇》全集的核心，十七首詩大部份都是利未詩歌班的詩集（詩 73~89 篇），包括開始的十一首「亞薩的詩」，四首「可拉後裔的詩」，還有詩班長「以探的詩」和「大衛的詩」各一。「以探的詩」（詩 89）是以悲痛的哀歌來

結束〈卷三〉，從詩中得知，也結束了大衛家的王朝，以色列的受膏者被神棄絕。

〈卷四〉也是有十七首詩（詩 90~106），標題最零散，反映在被擄年間的破落。可是，以色列重新高舉耶和華作王，收集了詩 93~99 篇一連串的「登基詩」。〈卷五〉收集了四十四首詩歌，最可觀的是詩 119 篇，這首「妥拉詩」啟導了後面十五首「登山朝聖之歌」（詩 120~135 篇）。詩 119 篇之前，是十二首「大衛的詩」和「哈利路亞詩」（詩 107~118 篇）的組合；「登山之歌」後面的一組十五首（詩 136~150 篇），也是「大衛的詩」和「哈利路亞詩」的組合。對《詩篇》全集的編者來說，回歸重建聖殿年代，以大衛帶動全以色列再次投入對耶和華的讚美，是重要的高潮結束。

認識《詩篇》全集中由不同子集結成書卷，隱若反映了以色列的敬拜歷史進程，從大衛生平到聖殿的詩歌班，從亡國到被擄，從回歸到登山朝聖，再迎接大衛家的受膏者回朝帶領敬拜，這豈不是以色列的屬靈歷史的縮影嗎？

德國形式鑒定學大師耿歌（Hermann Gunkel）在二十世紀初提出其詩篇理論時（*Introduction to the Psalms*），¹ 就觀察到詩篇全集並非按他所提出的體裁分類來編理的，全詩集的編者並沒有把「讚美詩」、「禱告詩」、「訓誨詩」等各自結集一起，正如傳統聖詩詩集裏分成節期、禮儀、神學認信、信徒生活造就等類別。可是他斷言《詩篇》全集是沒有內部的編排原則的，只不過是歷史機緣把獨立的詩篇結成小詩集，再組成全集。六十年代至八十年代領導詩篇研究的學者韋斯特曼（Claus Westermann）在他的討論中仍集中火力討論詩篇的體裁，² 還未討論到正典結集問題。³ 但過往四十年的詩篇

1 Hermann Gunkel, *Einleitung in die Psalmen: die Gattungen der religiösen Lyrik Israels (Introduction to Psalms: The Genres of the Religious Lyric of Israel)*, Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 1933。

2 Claus Westermann, *Praise and Lament in the Psalms*, Westminster John Knox Press, 1981。

3 同期間的學者，也是以形式鑑別為主，參 Old Testament

研究，就不斷有人提出這觀念，尤其領軍突破的 Gerald Wilson，⁴ 把從看似雜亂無章的詩與詩之間，讀出編者可能存有的思想脈絡來。國際舊約聖經注釋系列 (NICOT) 和 Hermeneia 系列的詩篇注釋，它們的出版，就結晶出學界多年研究的成果。⁵

《詩篇》全集的宏觀結構

宏觀性的思維，就如從看完一間房子，到理解一個單位的圖積間格，如客廳、廚房到睡方的格局，之後又再瞭解到整體樓宇的結構。這是從點、線、面到立體空間的思想領域的拓展。在詩篇研究來說，這裏包含了好幾個向度的問題。

一．編輯的佈局：就如熟識的詩篇二十三篇，它與前後的詩篇二十二篇和詩篇二十四篇有連接關係的嗎？詩篇一一九篇這首大妥拉（律法）詩與後面的一組十五首「登山之歌」有何相聯？為何詩五十一篇的大衛懺悔詩放在詩五十篇的「亞薩的詩」之後？與詩四十九篇的「可拉後裔的詩」又有何關係？

二．詩集各卷的特性：詩篇各卷集的結束手法有何共同的編輯特徵？詩篇〈五卷〉各卷的特色與內部結構是怎樣的？「大衛的詩集」，「可拉後裔的詩集」、「亞薩的詩集」、「登山朝聖之詩」和「哈利路亞詩集」各有何特色之處？它們對詩篇全集有何格局性的意義？

三．詩集的斷與續：〈卷一〉（詩 3~41 篇）裏的「大衛詩集」與〈卷五〉（詩 107~150 篇）的「大衛詩集」，有何編輯性的意義？〈卷二〉（詩 42~72 篇）如何承接〈卷一〉？〈卷三〉與〈卷二〉有何相連的關係？卷四的開始詩九十篇，如何呼應〈卷三〉的結束（詩 89 篇）？後面〈卷四〉、〈卷五〉的兩組有何特徵，與前面〈卷一〉至〈卷三〉這三組如何呼應？

四．詩集的雙引言，詩篇第一、二篇是沒有作者標題的，這兩首編輯題旨的詩與〈卷一〉結束的三十九首大衛的詩，以至全集其餘的一百四十八首的詩篇有何關係？最後，全詩集的編訂者如何透過首尾呼應的宏觀結構來連結起整個詩集？這些都是有趣而有待解答的編修研究（redaction-criticism）和正典研究（canonical criticism）的問題。

《詩篇》全集的歷史研究（Historical criticism）

詩篇裏有近一半（七十三首之多）是大衛的作品，其中十四首還加以歷史處境的標題，簡而言之，傳統就以大衛生平來代表整個詩集的讚美、感恩與誦禱。有以色列歷史觀念的讀者，卻不難發覺有部份的詩是被擄甚至回歸的作品（如詩篇八十五、一二六、一三七篇）。而整個詩集，包括編輯引言的第一、二篇，該是第二聖殿時期（即波斯回歸時期；所羅門所建的聖殿於公元前 587 年毀於巴比倫）作全面編訂的。較仔細的推斷，如〈卷三〉的詩七十八篇提到北國以法蓮的淪陷，該是希西家年代的詩；詩八十三篇是亞述攻打北國以色列的時期；詩八十九篇是猶大亡國時期的詩；卷四的「耶和華作王」的詩篇（詩 93~100 篇）與以賽亞書卷二「你的神作王了」（賽五十二 7）呼應，也該在被擄期間。⁶

聖殿詩班長亞薩，其生平雖然處身大衛、所羅門年代（代上二十五 1-9、代下五 12-14），其家族後人也列在回歸的名單中（拉二 41、尼七 44），並成為第二聖殿時期的聖殿敬拜的負責人。當時作稱謝首領（詩歌班長）的亞薩後人瑪他尼，和管理神殿事務的亞薩後人烏西（尼十一 17、22）；他們的重要性是神殿事務的管理者和詩歌班的伶長。因此他們整理前人收錄了的作品卷集時，也會滲進了回歸時期編者的觀點和手筆。

本文完

Library 系列的 Arthur Wiser 的《詩篇》註釋，Word Bible Commentary 系列的 Leslie Allen, Peter Craigie, Marvin Tate 等釋經註作。

4 Gerald Wilson, *The Editing of the Hebrew Psalter*. SBL Dissertation Series, vol. 76. Chico: Scholars Press 1985。

5 Nancy deClaisse-Walford, Rolf A. Jacobson, Beth L. Tanner 三人合著的 *The Book of Psalms* (NICOT), Eerdmans, 2014。當然還有 Frank-Lothar Hossfeld & Erich Zenger 在 Hermeneia 系列中 *Psalms 2: A Commentary on Psalms 51-100*, Fortress, 2005；*Psalms 3: A Commentary on Psalms 101-150*, Fortress, 2011。

6 Raymond J. Tournay, *Seeing and Hearing God with the Psalms: The Prophetic Liturgy of the Second Temple in Jerusalem*, translated J. Edward Crowley, JSOT SS 118 (Sheffield Academic Press, 1991) 頁 17-19 的歷史討論中，亦提到詩九十三及九十九篇和詩六十八及七十八篇是出自所羅門時期，而詩九十七及一四九篇是出自馬加比時期。詳細討論，可參考各學術性的註釋書。



原來基督的愛激勵我

柳國豪同學

每當有朋友知道我快要完成在神召神學院的學習時，常說：真厲害，畢業就正式成為傳道人了。

對於我這種已在教會事奉，但又未完成神學學位的同工來說，這祝賀帶給我一個反思：何以畢業後就「正式成為」「傳道人」？當然我明白這是一種在職份上的轉變和肯定，但除此之外又代表了什麼呢？

我所分享和教導的有了保證？在教會能作的事奉多了？身份的神聖感上升？

於我而言，能走上全職事奉的路，全是上帝的恩典與憐憫。一個中三已被踢出校門的反叛青年，那會想到有這被上帝使用的機會。生命從混沌中被整理，過程中不知被破碎了多少次，重整又重整後才成為今日的我。

十年前在澳洲流浪時經歷生死，深感人生應為替我們死而復活的主活。回港便在母會的訓練學院接受兩年全時間的裝備，畢業後有幸加入當時實習的教會竹園堂全職事奉。同時，因看見自己的不足，決定繼續接受裝備。沒有太多猶疑，就直接報讀了神召神學院。原因有二：一、香港沒太多神學院能有部分時間的學位進修；二、作為在神召會事奉的同工，期望先對本宗派的神學有好的理解，再往上建構。

轉眼五個年頭。作為受裝備進入牧職的預備生，五年說長不長，因為要學的永遠學不完；對一個邊事奉邊進修的同工來說，五年能完成是拼盡全力的成果，所以說短也不短。

五年過去，感謝眾老師的悉心教導，確實獲益良多。特別感謝老師開啓了我對神學思考及聖經研究兩方面的興趣。當然在學習過程中亦深深感受到上帝的超越和自己的渺小，與其說知識增長了什麼，我相信最大的得著，反而是對自己卑微的認知。

老話一句，一個階段的完結，又是另一階段的開始。如今能「正式成為」「傳道人」，確實是一種肯定和鼓勵。但我仍不忘要時常提醒自己，作為「傳道人」只不過是全時間在做自己認為最有意義的事而已，不用神聖化，又或給自己任何驕傲的機會。我認同梁家麟院長所說，我們只是抉擇了一種生活方式、一個畢生努力的方向。所以當我經歷拯救並發現人生最值得追尋的都在祂裡頭，便學習使徒保羅的教導，願替我們死而復活的主活。

故此，「正式成為」「傳道人」又代表了什麼呢？代表了我這個平凡人已經在回應呼召的旅途上。

原來基督的愛激勵我們，因我們想一人既替眾人死，眾人就都死了。並且他替眾人死，是叫那些活著的人不再為自己活，乃為替他們死而復活的主活。
(哥林多後書 5 章 14-15 節)

學院近況



1. 於 4 月 29 日邀請校友鄭躍培牧師分享四月分月會。



4. 教牧支援小組已於 5 月 20 日舉行第二次研習分享會，主題為「尋找工場及面試的心得」由資深牧者張德明院長、劉惠蓮牧師和甄樹潤牧師分享。



2. 於 5 月 14 日舉行「有你同行」籌款活動，當天同學邀請支持者參與，並認識學院和神學生生活。



5. 師生同樂日已於 5 月 27 日舉行，當天內容豐富，師生都有美好的交流。

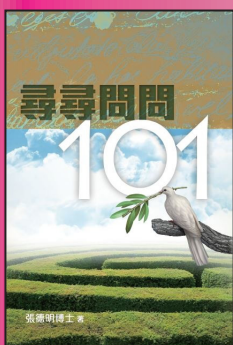


3. 於 5 月 25 日舉行 2015-2016 年度結業禮，並邀請校友甄樹潤牧師分享。

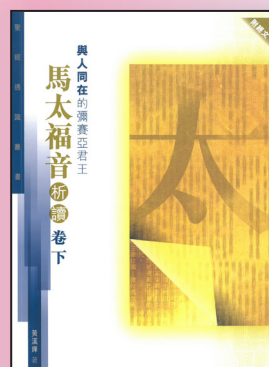


6. 本院誠邀台灣神召會院長黃朝哲院長於 7 月初在學院教授「神召會信仰與體制」。

書籍推介



本院教長張德明博士著作的《尋尋問問》第二版現已發售



本院教務長黃漢輝博士著作新書《馬太福音釋讀》現已出版，歡迎到各大書室選購

徵信錄

二零一六年一月至七月

教會及機構奉獻

	HK\$
香港華人基督教聯會	\$70,000.00
神召會華人同工聯會	\$56,000.00
神召會禮拜堂	\$49,000.00
竹園區神召會大埔堂	\$45,000.00
五旬節聖潔會盧亨利紀念堂	\$24,500.00
基督教仁愛教會	\$20,000.00
竹園區神召會竹園堂	\$15,000.00
神召會聖光堂	\$14,000.00
神召會友愛堂	\$14,000.00
神召事工有限公司	\$13,979.60
神召會石硤尾堂	\$12,190.00
香港基督教使徒信心會	\$8,325.15
竹園區神召會坑口堂	\$8,000.00
竹園區神召會高山堂	\$7,000.00
香港伯特利教會恩光堂	\$6,377.00
基督教九龍五旬節會佐敦堂	\$6,000.00
神召會屯門堂	\$5,000.00
The H.K. Japanese Christian Fellowship	\$3,000.00
基督教九龍五旬節會	\$2,600.00
五旬節聖潔會荃灣堂	\$2,400.00
基督教迦勒保健中心	\$2,000.00
神召會天澤堂	\$2,000.00
域多利華人神召會	\$807.04
合計	\$387,178.79

神召之友

	HK\$
陸美鳳	\$8,400.00
羅慶輝	\$8,000.00
張嬌	\$7,000.00
郭偉傑	\$5,900.00
陳銘恒	\$5,000.00
甄浩業	\$5,000.00
李秀	\$4,500.00
阮卓輝	\$4,000.00
張德明	\$4,000.00
胡滿輝	\$2,700.00
鄭銘彩	\$2,500.00
黃濟宇, 陳綺蓮	\$2,400.00
羅月娥	\$2,000.00
譚志基	\$2,000.00
梁耀光	\$2,000.00
王悅容	\$1,600.00
陳銘珊	\$1,500.00
梁家豪	\$1,500.00
黃就明	\$1,400.00
蕭偉棠	\$900.00
郭梁麗賢	\$800.00
溫鳳鳴	\$700.00
鄭懿君	\$700.00
龍絳綸	\$600.00
鍾惠清	\$500.00
合計	\$75,600.00

個人奉獻

	HK\$
黃栢中	\$80,000.00
中國神學教育啟航禮	\$8,530.00
賀穎	\$8,000.00
Lee Kin Man	\$7,500.00
鄭承昌	\$6,600.00
林偉坤	\$6,600.00
伍麗明	\$6,000.00
陳群惠	\$6,100.00
梁啟雋	\$5,100.00
Lau Kwok Leung	\$5,000.00
張靜宜	\$4,200.00
Lau Wai Yi	\$3,000.00
劉惠蓮	\$3,000.00
陳麗鈴	\$3,000.00
張可人	\$3,000.00
譚錦瑩	\$2,700.00
馮煜強	\$2,000.00
蘇盈盈	\$1,900.00
Ng Woon Tai	\$1,800.00
Lung Wai Lun Vivian	\$1,800.00
周僖儀	\$1,500.00
文佩儀	\$1,500.00
符積新	\$1,200.00
有你同行聚會	\$1,020.00
Kwoh Wei Ching, Winnifred	\$1,000.00
Chan Pui Yee	\$1,000.00
Cheng Yee Yu	\$1,000.00
Siu Choi Ching	\$1,000.00
陳德錦	\$1,000.00
尤淑貞	\$1,000.00
張妙芬	\$1,000.00
Ronald Kloepper	\$1,000.00
Woo Mo Lai Eleanor	\$1,000.00
李少琴	\$900.00
無名氏	\$800.00
Leung Fuk Choi	\$750.00
張德祥	\$600.00
楊貴英	\$600.00
徐文傑	\$600.00
簡劍發	\$500.00
Chow Hon Ping	\$500.00
林佳雄	\$500.00
張德成	\$500.00
陳汝康	\$300.00
翁偉雄	\$300.00
魏穎	\$300.00
Koh Lai Keoh Tracy	\$300.00
陳力時	\$300.00
合計	\$186,300.00

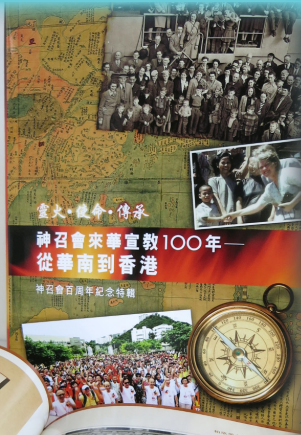
神召神學院禱告事項

1. 2016-17 新學年將於 9 月 2 日開始，求主保守全院同學、老師和同工滿有能力和智慧應付新學年的挑戰。
2. 請為 2016-17 年上學年度 11 位新生禱告，求主祝福他 / 她們學習上的適應。
3. 本院正發展遙距課程，求主保守一切順利。
4. 本院欲增聘教師，求主賜福並供應，為本院預備合適之人選。
5. 感謝主！本院校友黃寶雲姊妹已平安出院，在家休養。
6. 本院同學張柱良弟兄已於本年 9 月 9 日安息主懷，求主的愛安慰他的家人。
7. 請為陳國恩博士太太手術後的康復禱告，求主保守。



新書 《神召會來華宣教 100 年》

本特輯收錄了許多從未公開過的珍貴照片及事跡，圖文並茂，讓你一睹一百年來神召會來華宣教的歷史片段。從踏足華南，至植根香港，宣教士們所播種的福音種子，今日開花結果。因著他們無私奉獻，將聖靈的能力和福音的使命一直延續下去。他們一幕幕的宣教血淚，一段段聖靈工作的足跡，就在這神召會一百周年期間，歷史性地以華文問世。這絕對是一本值得你珍藏的特輯。



現已發售 優惠價 HK\$240 (郵費 HK\$50)，歡迎教會或個人親臨本院購買或郵購。查詢電話 2691 1481 黃小姐洽。

神召神學院財政報告

2016 年 1 月至 7 月收支表

收入

課程收入	\$912,920.00
教會奉獻	\$387,178.79
神召事工津貼	\$300,000.00
個人奉獻	\$131,450.00
中文延伸部	\$101,620.00
神召之友奉獻	\$75,600.00
英文延伸部	\$72,130.00
宿費收入	\$66,855.00
籌款收入	\$44,020.00
其他收入	\$16,315.95
中國事工	\$10,530.00
五旬宗研究中心主任	\$5,000.00
總收入	\$2,123,619.74

支出

講師及同工薪津	\$1,470,300.40
客席講師費	\$325,700.00
行政開支	\$255,414.39
中國事工開支	\$227,342.39
設施開支	\$127,975.80
中文延伸部	\$45,032.80
英文延伸部	\$7,360.00
總支出	\$2,459,125.78

不敷 (\$335,506.04)

神召神學院 開辦課程

中文部

教牧裝備

道學碩士 (M. Div)
神學學士 (B. Th)

教牧持續進修

教牧學博士 (D. Min)
道學碩士 (M. Div)
教牧學碩士 (M. M.)
五旬宗研究高等文憑

信徒領袖裝備

基督教事工碩士 (M. C. M.)
基督教事工副學士 (A. C. M.)

延伸部 教會領袖神學證書

英文部 Master of Christian Ministry (M.C.M.) (English Extension)

(Enquiry) 查詢電話: 2691-1481

(More information) 有關詳情可瀏覽: <http://www.ets.edu.hk>

學術認可:

本院為亞太神學協會 (APTA: Asia Pacific Theological Association) 的檢定學院 (Accredited School) 及亞洲神學協會 (ATA: Asia Theological Association) 附屬會員

神召神學院 院訊

院董會成員: 鍾復安牧師 (副主席) 孫其達牧師 楊學明牧師 梁舜安牧師 林暢輝牧師 劉惠蓮牧師 呂必強牧師 溫嘉理牧師

院長: 張德明牧師 署理教務長及署理英文部主任: 黃漢輝博士 學生事務主任及註冊主任: 李天鈞博士

中文延伸部主任、實習主任及教關部主任: 陳國恩博士 院訊編輯委員會 督印人: 張德明院長 編輯及設計: 譚錦瑩 助理設計: 黃錦煥